

ביאורים במאמרי רבינו

מאמרי חסידות
מכ"ק אדמו"ר מליובאוויטש
מבוארים ומפורשים

באתי לגני
יו"ד שבט ה'תשי"א

שנת חמשת אלפים שבע מאות שבעים ואחד לבריאה

בס"ד, יו"ד שבט, ה'תשי"א*

כותב כ"ק מו"ח אדמו"ר¹, במאמרו ליום הסתלקותו, יו"ד שבט ה'תשי"א^א:
באתי לגני אחותי כלה², ואיתא במד"ר (במקומו³) לגן אין כתיב כאן אלא
 לגני, לגנוני (היא החופה, אשר שמה עיקר דירת החתן^א), למקום שהי'ה
 עיקרי בתחילה, דעיקר שכינה בתחתונים היתה. עכ"ל. ולהבין דיוק הלשון
 עיקר שכינה יש להקדים תחילה ענין שכינה בכלל, הנה בפירוש שכינה מבאר
 כ"ק אדמו"ר הזקן^{א**} (שנקראת שכינה על שם ששוכנת ומתלבשת, מלשון
 ושכנתי בתוכם⁴, שהוא ראשית התגלות אור אין-סוף. והנה ממה שכותב⁵
 שראשית התגלות אור אין-סוף נק' בשם שכינה, מובן מזה שענין שכינה הוא
 למעלה מעלה מאצי' גם כן (ולא רק במלכות דאצילות, וכדלקמן)^ב, ויתירה מזה,
 הוא גם בבחינת האור שלפני הצמצום, שהרי ראשית ההתגלות הוא באור
 אין-סוף שלפני הצמצום, וכמו שכותב כ"ק אדמו"ר האמצעי^ב) כי הארת הקו

(א) בתניא פמ"א ופנ"ב.

(ב) בביאור ע"פ הוי' לי בעוזרי (הובא בד"ה וככה הגדול [תרל"ז] פכ"ז) נדפס באוה"ת האזינו ע' א'תתכה⁶.

(* יצא לאור בשעתו, "י"א ניסן, ה'תשי"א".
 בהוצאה זו ניתוספו על-ידי המו"ל מראי מקומות
 לפסוקים מחז"ל וכו' (בהערות הממוספרות).
 המאמר מיוסד בעיקרו על הפרק הראשון מד"ה
 באתי לגני ה'שי"ת.
 (1) רד"ה באתי לגני ה'שי"ת (סה"מ ה'שי"ת ע'
 111).
 (2) שה"ש ה, א.

(3) שהש"ר עה"פ.

(4) תרומה כה, ח.

(5) בתניא פנ"ב שם.

(6) ובשינויים – מאמרי אדמו"ר הזקן תקס"ד ע'
 רלה. וראה גם ביאורי הזהר להצ"צ ח"ב ע' תתיט
 ואילך. סה"מ תרנ"ז ע' קצט ואילך. עטר"ת ס"ע ק
 ואילך.

האמצעי' כו'

הולך ומונה כאן מתורתם של כל אחד
 מרבתינו נשיאנו (וכן הוא בכל מאמרי "באתי
 לגני" שנאמרו על-ידי רבינו מידי שנה בשנה).
 וכן הוא גם בסעיפים הבאים. וראה תורת מנחם
 התועדויות תשי"א ח"א עמ' 224 הטעם לכך.

ב "למעלה מעלה מאצילות גם כן"

הפירוש הפשוט של "שכינה" הוא דרגת
 מלכות דאצילות, כיון שהיא יורדת ומתלבשת

א "כותב כ"ק מו"ח אדמו"ר"

כך היה הסדר בתקופה הראשונה לנשיאות,
 שכ"ק אדמו"ר לא פתח ישירות בדיבור
 המתחיל, אלא התחיל את המאמרים עם הקדמה
 "כותב כ"ק מורי וחמי אדמו"ר" וכיו"ב.

* פירוש יפה קול שם. וראה ד"ה באתי לגני
 תשמ"ב ס"ב ובהתועדות יוד שבט תשל"ב.

א** "כ"ק אדמו"ר הזקן" "כ"ק אדמו"ר

וחוט לגבי עצמיות אור אין-סוף נק' בשם שכינה והארת הקו וחוט הרי היא למעלה מאצילות ^א. כי ענין שכינה הוא בכל מקום לפי ענינו שכן שכינה היא הבחינה של האור היורדת והמתלבשת בדרגה שתחתיה. לגבי אצי' הנה המלכות נקראת בשם שכינה. וגם בזה מה שמלכות דאצי' נקראת שכינה מבאר כ"ק אדמו"ר (הצמח צדק ^א) שזהו דוקא כמו שנעשית בחינת עתיק לעולם הבריאה, אבל בהיותה באצי' היא מיוחדת עמהם (עם הספירות דאצי') ולא שייך לשון שכינה ^י. ומכל-מקום אין זה סותר למה שכתוב לעיל מאדמו"ר האמצעי שהקו נקרא בשם שכינה, כי שכינה שנאמר בדרז"ל היינו מלכות דאצי' ^ה, ואף גם

(ג) בלקו"ת שה"ש ביאור דשחורה אני רפ"ב [ח, ב].

ד ספירת המלכות

ספירת המלכות היא הספירה התחתונה בין עשר הספירות, אבל היא שונה מהן: הספירות מעליה הן לצורך האלוקות עצמה, ואילו ספירת המלכות שייכת לזולת וענינה הוא לפעול ולשלוט על הזולת.

משל לזה מכוחות האדם: השכל והמדות הם לצורך האדם עצמו, כי הם ההבנה והרגשות שלו, ואילו כח הדיבור הוא בשביל להעביר לזולת את דעותיו של האדם. וכך היא ספירת המלכות, שהיא לצורך הזולת.

והנה, בספירת המלכות יש שתי דרגות: כפי שהיא מיוחדת בספירות דאצילות, לפני שהיא יורדת להשפיע לזולת, וכפי שהיא יורדת בפועל להשפיע. ועל דרך כוחות האדם, שיש את כח הדיבור כפי שהוא חלק מהאדם, לפני שירד לדבר לזולת, ויש כפי שהוא יורד ומדבר לזולת, והדיבור יוצא ממנו וחודר בזולת. וכאשר מלכות יורדת בפועל להשפיע בעולמות בי"ע – נקראת בשם שכינה.

ה "שכינה שנאמרה בדרז"ל"

רז"ל הם ספרי תורת הנגלה, וכשהם דיברו על אלוקות הם כיוונו לאור דעולם האצילות.

בעולמות בי"ע (בריאה יצירה עשיה). אבל למעלה מדרגת מלכות דאצילות, לא שייך בפשטות לשון שכינה.

בעולם האצילות עצמו, לא שייך לשון שכינה (בהשפעת האור מספירה אחת לשניה), כיון שזו השפעה בתוך האלוקות עצמה ואין כאן ירידה לזולת. וכן למעלה מאצילות לא שייך לשון שכינה, כיון שהאור שלמעלה מאצילות אינו מתלבש בעולמות, אלא מאיר באופן מקיף.

ועל כך מביא רבינו כאן החידוש מאדמו"ר הזקן ואדמו"ר האמצעי, ששכינה היא כבר באור הקו וחוט, ולמעלה מזה, באור אין סוף שלפני הצמצום.

ג דברי אדמו"ר האמצעי

בדברי אדמו"ר האמצעי יש גם קושיא על דברי רבינו הזקן, כיון שאדמו"ר האמצעי אמר שהקו נקרא בשם שכינה, ואילו אדמו"ר הזקן אמר יותר מזה, שראשית ההתגלות נקראת שכינה.

ועל כך ממשיך ומבאר "כי ענין שכינה הוא בכל מקום לפי ענינו", ולכן אפשר לומר על שתי הדרגות לשון שכינה.

זאת רק כשנעשית בחינת עתיק לבריאה דוקא, אבל בשרשה, היינו כמו שהוא לגבי אור אין-סוף, הנה גם הקו נקרא בשם ¹ שכינה ¹. אמנם זה גופא טעון הסבר, שכן "שכינה" היא אור ששוכן ומתלבש, וזה לא יתכן במדרגות כה גבוהות, ואחד הטעמים מה שהקו נקרא בשם שכינה לגבי אור אין-סוף, כתב כ"ק אדמו"ר מהר"ש²) לפי שהקו כוונת המשכתו בשביל שיתלבש בעולמות ונשמות ישראל, ולכן הנה גם בראשיתו נקרא בשם שכינה. ולמעלה יותר שכינה בשרשו הראשון למעלה מהצמצום, מבאר כ"ק אדמו"ר נ"ע³) שגילוי האור

(ד) בד"ה וככה שם.

(ה) המשך רס"ו ד"ה קדש ישראל [ע' תקטז ואילך]. ועייג"כ ד"ה וידבר אלקים אכה"ד תרצ"ט [סה"מ תרצ"ט ע' 175]⁷.

(7) והוא מיוסד על ד"ה וידבר אלקים תרס"ח (סה"מ תרס"ח ע' קסא).

הצמצום, נקרא מלכות דאצילות הכללית. א"ק הוא בריאה הכללית. עתיק ואריך יצירה הכללית, ואצילות הוא עשיה הכללית. והסיבה לכך שהקו נקרא בשם מלכות דאצילות הכללית, משום שהוא ממשיך את האור מלפני הצמצום לאחרי הצמצום, שהוא כעין המשכה לדבר זולת, ובזה הוא שורש והתחלה להמשכת האור ממלכות דאצילות הפרטית לעולמות בי"ע שהוא המשכה לדבר זולת.

נמצא כי הקו הוא שורש והתחלה באופן של "בכח" לענין המלכות דאצילות ששוכנת ומתלבשת בעולמות בי"ע, ולכן גם הוא נקרא בשם שכינה.

בסגנון אחר קצת יביא בשורות הבאות מאדמו"ר מהר"ש, שהסיבה לכך שהקו נקרא בשם שכינה היא, ש"כוונת המשכתו בשביל העולמות ונשמות ישראל". היינו שכוונת ההמשכה של הקו מלפני הצמצום ללאחרי הצמצום היא בשביל שימשך מזה ספירת המלכות ותתלבש בעולמות ונשמות ישראל.

ו ביאור הצמח צדק

דברי הצמח צדק מוסיפים, שלא כל דרגה שיורדת למטה נקראת שכינה (כמו למשל שכל שמאיר ומשפיע במדות), אלא דוקא מלכות דאצילות כפי שיורדת בפועל לעולמות בי"ע (בריאה יצירה עשיה). ואם כן מתחזקת הקושיא על כך שאור הקו (ולמעלה מזה) נקרא שכינה. ומכאן ואילך מבאר את הטעם לכך שהקו ולמעלה ממנו נקרא שכינה.

ז "בשרשה, כמו שהוא לגבי אור אין-סוף, גם הקו נקרא בשם שכינה" בתיבת "בשרשה", רבינו מרמז את הביאור לכך שהקו נקרא בשם שכינה, כיון שהוא שורש המלכות וגורם אותה "בכח". (וכך יכתוב לקמן על הדרגה הגבוהה יותר – ראשית ההתגלות, שהיא "שכינה בשרשו הראשון").

ביאור הענין: אחת הדרכים בתורת החסידות לתאר את הדרגות שלמעלה מאצילות היא, לחלק אותם לארבע דרגות של 'אבי"ע הכלליים': אור אין-סוף שלפני הצמצום נקרא אצילות. אור הקו, שהוא הגילוי הראשון שאחרי

כמו שהוא לפני הצמצום, נקרא בשם שכינה. שבכללות האור שלפני הצמצום יש בו ג' מדרגות, (א) עצם האור (ב) והתפשטות האור, ובהתפשטות האור ב' מדרגות גילוי האור כמו שהוא לעצמו שזהו מקור אור הסובב, (ג) וגילוי האור לעצמו השייך להעולמות שזהו מקור אור הממלא, וגילוי האור הזה (מדרגה הג') נקרא בשם שכינה. ואף שהוא לפני הצמצום ואי אפשר שיהיה מקור לעולמות, שלכן הוצרך להיות הצמצום, וצמצום הראשון שהוא בבחינת סילוק דוקא, מכל-מקום נקרא בשם שכינה ¹¹ כיון שהוא השורש לאור הממלא, המתלבש בעולמות. וזהו דיוק הלשון עיקר שכינה בתחתונים היתה ולא שכינה סתם, היינו שגילוי השכינה בתחתונים, הוא לא השכינה כמו שהוא לגבי אצי', היינו מלכות, גם לא כמו שהוא לגבי אור אין-סוף, היינו הקו, כי אם עיקר ופנימיות השכינה היתה בתחתונים דוקא, וכן מובן לא רק מהלשון "עיקר שכינה", אלא גם מהתוכן, כי האור¹² שנתלבש בעולמות הרי הוא בא בסדר והדרגה. ולמעלה מאיר בגילוי יותר, וכל מה שנמשך ומשתלשל מתמעט האור ואם כן אי אפשר לומר ש"עיקר" מלכות דאצילות האיר בתחתונים. וכן הוא לא רק במלכות שהיא אור שנתלבש בעולמות, אלא בכלל באור דסדר השתלשלות, כולל אור הקו שהוא למעלה מהתלבשות בעולמות, שגם הוא מתמעט ככל שיורד. ולכן גם אור זה אין יכול להיות "עיקרו" בתחתונים. ואף שקודם החטא הי' גם למטה האור בגילוי, מכל-מקום הי' גם אז גילוי האור יותר למעלה. וכמאמר

(ו) בארוכה בד"ה איכה פ' דברים, עת"ר [סה"מ עת"ר ע' רטו].

ועל דרך זה הוא באור שלפני הצמצום: יש את עצם האור (על דרך כח השכל) ויש את התפשטותו, וההתפשטות גופא קיימת בשני אופנים: כפי שהוא מתפשט באופן השייך לעצמו בלבד (על דרך מחשבה), וזה מקור אור הסובב, וכפי שהוא יורד ומתפשט בתוך עצמו באופן נמוך יותר שיש לו גם שייכות לאחרים (על דרך דיבור לעצמו) וזה מקור אור הממלא. והמדרגה האחרונה, מקור אור הממלא, היא נקראת בשם שכינה. ואף שהיא לפני הצמצום והיא בתוך עצמו בלבד, בכל זאת יש בה שורש לענין הממלא (מחמת שייכותה לזולת) ונקראת שכינה (ראה בהמשך תרס"ז עמ' תקט"ו).

ח ג' מדרגות באור שלפני הצמצום בשביל להבין דברי אדמו"ר נ"ע, יש לשים לב שהם חידוש גדול: האור שלפני הצמצום הוא בתוך עצמו בלבד ואין שם שום נתינת מקום לזולת – עולמות, ובכל זאת מבאר אדמו"ר נ"ע שהאור לעצמו כפי שהוא שייך לעולמות נקרא שכינה.

הענין יובן באמצעות משל מכח השכל: אדם יכול להתבונן בדבר שכל בשני אופנים: במחשבה לעצמו ובאמירת השכל בפיו לעצמו כדי לסייע להבנה. והנה, מחשבה היא גילוי לעצמו בלבד, אבל הדיבור לעצמו הוא שייך גם לאחרים, שהרי הם יכולים לשמוע את דבריו.

רז"ל*) נטה ימינו (יד חזקה, גילוי) וברא שמים (עולמות עליונים) נטה שמאלו (יד כהה, העלם) וברא ארץ (עולם הגשמי) ^ט. אלא הכוונה על האור שלמעלה מעולמות, שאינו מתלבש כלל בעולמות, והוא הנקרא עיקר שכינה כנ"ל.

סיכום: "שכינה" היא על-שם ששוכנת ומתלבשת, והיא בחינה הנמצאת בכמה וכמה דרגות ביחס לדרגה שמעליהן. "עיקר" (ופנימיות) שכינה" הוא דרגת האור לפני הצמצום, שהינה שורש לאור הממלא (המתלבש בעולמות). מפני שאור זה הוא למעלה מן העולמות, אין הוא מתמעט בירידתו למטה, ולפיכך "עיקר שכינה בתחתונים היתה".

מהלך המאמר: הביא מדברי רבותינו נשיאנו כמה פירושים בענין שכינה, וביאר דסתם "שכינה" בדברי חז"ל היא מלכות דאצילות, אולם בשרשה שכינה היא למעלה מזה – אור הקו, ועד לשורשה הראשון באור שלפני הצמצום, וזהו "עיקר שכינה".

ב) והנה זה דעיקר שכינה בתחתונים היתה, מבואר מהמדרש דתחתונים קאי על עולם הזה הגשמי ולא על עולמות רוחניים, כמו בי"ע (שהן תחתונים ביחס לאצילות), וכמו שמבאר דעל-ידי חטא עץ הדעת נסתלקה השכינה מארץ לרקיע, ועל-ידי מתן תורה על הר סיני באתי לגני לגנוני שכל זה אירע בעולם הזה הגשמי. ועיקר הסילוק שנעשה על-ידי החטא הוא בחטא עץ הדעת דוקא. וכמו שבענין החטא, הרי עיקר החטאים הי' חטא עץ הדעת, שהרי על-ידי חטא עץ הדעת הי' נתינת מקום לשאר החטאים, וחטא עץ הדעת אם כן הי' סיבה וגורם להחטאים דקין ואנוש וכו' ^י, כמו כן הוא בפעולת החטא, דהסילוק שנעשה על-ידי החטא הנה עיקר הסילוק הוא מה שנסתלק על-ידי חטא עץ הדעת מעולם-הזה התחתון דוקא דכשם שעיקר שכינה בתחתונים הוא בעולם-הזה דוקא, הנה כמו כן הוא בהסילוק דעיקר הסילוק הוא מה שנסתלקה מהארץ דוקא, שזה נעשה על-ידי חטא עץ הדעת, שעל-ידי זה נסתלקה השכינה מארץ לרקיע, וזהו גם כן הטעם שאינו מצרף (בהמאמר) חטא עץ הדעת עם החטאים דקין ואנוש וחושב זה בפני עצמו, לפי שבהחטאים דקין ואנוש נסתלקה השכינה מרקיע לרקיע, מה שאין כן בחטא

* (ו) ראה פדר"א פי"ח. זח"א ל, א. זח"ב כ, א. לז, א. פה, ב.

האור היה אחר כך כתוצאה מהחטא.

ט "נטה שמאלו וברא ארץ"

דיון הלשון כאן הוא בתיבת "נטה שמאלו

י דעבירה גוררת עבירה וכו'

וברא ארץ", היינו שהבריאה עצמה היתה כבר באופן של 'יד כהה' ומיעוט האור, ולא שמיעוט

עץ הדעת שנסתלקה מארץ לרקיע, שלבד זאת שהסילוק מהארץ, זה בעיקר נוגע לנו, הנה זהו גם עיקר ענין הסילוק.

סיכום: "שכינה בתחתונים" היינו בעולם הזה. כשם שחטא עץ הדעת היה העיקרי וגרם לחטאים שאחריו, כך סילוק השכינה מהארץ לרקיע הנעשה על-ידו, הוא הסילוק העיקרי.

(וממשיך במאמר) ואחר-כך עמדו ז' צדיקים והורידו את השכינה למטה, אברהם זכה והוריד את השכינה מרקיע ז' לו' כו' (ומקצר בזה ומסיים) עד כי משה שהוא השביעי (וכל השביעין חביבין⁸) הורידו למטה בארץ. דעיקר ענין ההמשכה הוא על-ידי משה, שהרי משה דוקא הורידו למטה בארץ, דכשם שבענין הסילוק מלמטה למעלה הרי העיקר הוא בחטא עץ הדעת שנסתלק מהארץ כנ"ל, הנה כמו כן הוא בענין ההמשכה מלמעלה למטה, עיקר ענין ההמשכה הוא למטה בארץ דוקא, דלבד זאת שההמשכה למטה בעיקר נוגע לנו, הנה זהו גם עיקר ענין ההמשכה. וזה נעשה על-ידי משה דוקא. והטעם לזה מבאר בהמאמר במוסגר, כי כל השביעין חביבין. **סיכום:** כשם שעיקר הסילוק הוא מהארץ לרקיע, כך עיקר ההמשכה הוא למטה בארץ. וזה נעשה על-ידי משה דוקא, כי כל השביעין חביבין.

ג) והנה מלשון רז"ל וכל השביעין חביבין ולא כל החביבין שביעין, מוכח מזה שעיקר המעלה הוא זה שהוא שביעי, ומפני זה שהוא שביעי מצד זה הוא חביבותו, היינו שחביבותו אינו מצד ענין התלוי בבחירתו רצונו ועבודתו, כי אם בזה שהוא שביעי, שזה בא מצד התולדה, ובכל זאת הנה כל השביעין חביבין. ולכן זכה משה שניתנה תורה על ידו. והנה ביאר כ"ק מורי וחמי אדמו"ר (בתחילת בואו לאמריקה)⁹ שגם בענין דהשביעין חביבין ניכר מעלת הראשון, שהרי כל ענין שביעי הוא שהוא שביעי לראשון יא. וביאר אז מעלתו של הראשון שזהו אברהם אבינו, מפני עבודתו (ולא ענין של

(ז) סד"ה החדש הזה לכם, ה'ש"ת [סה"מ ה'ש"ת ע' 29 ואילך].

(8) ויק"ר פכ"ט, יא.

יא "שביעי לראשון" "שביעי", אלא שביעי הוא גמר ושלמות אלו רבינו מוסיף ומחדד כאן כי "שביעי" אין שלפניו, ולכן כאשר מדברים על מעלת פירוש השביעי כשלעצמו, שהרי במה הוא השביעי, ניכרת גם מעלת הראשון.

תולדה), ושהיתה עבודתו במסירות נפש. ואינו מסתפק בזה עדיין, ומוסיף עוד (אף דלכאורה אין זה נוגע שם לגוף הענין) דאופן המסירת נפש שלו הי'ה שלא חיפש מסירות נפש, שזהו ההפרש בין המסירות נפש דאברהם אבינו להמסירות נפש דרבי עקיבא, דהמסירות נפש דרבי עקיבא הי'ה וואס ער האָט געזוכט (שהוא חיפש) מסירות נפש, מתי יבוא לידי ואקיימנו⁹, מה-שאיין-כן באברהם הנה המסירות נפש שלו הי'ה בדרך אגב. דאברהם ידע שעיקר העבודה הוא כמו שכתוב¹⁰ ויקרא שם בשם הוי'ה אל עולם, אל תקרא ויקרא אלא ויקריא¹¹, אז יענער זאָל אויך שרייען (שגם הזולת יכריז), ואם נצרך לזה בדרך אגב מסירות נפש, הנה גם זה ישנו שכן הוא לא חשב על עצמו כלל, והיה מסור כל כולו לעבודה עם הזולת. וכל-כך גדלה מעלת עבודתו והמסירות נפש שלו, עד אשר גם משה מה שזכה שניתנה תורה על ידו הוא מטעם כי השביעין חביבין, שהוא שביעי לראשון י². והקב"ה אמר לו (למשה) במקום גדולים (אברהם) אל תעמוד¹². והנה אף כי גדלה חביבות השביעי ואין זה בא לא על-ידי בחירה ולא על-ידי עבודה, כי אם פארטיקערהייט (מן המוכן) מצד התולדה, מכל-מקום אין בזה הגבלה שנאמר שנפלאה הוא, ואינו שייך אלא ליחיד סגולה דוגמת משה רבינו, כי אם על דרך שמבואר בתנא דב"א (פ"ט ופכ"ה) ומובא בדא"ח שכל ישראל ואפילו עבד ואפילו שפחה¹³) יכולים להגיע להשראת רוח הקודש, וכל אחד ואחד

(ח) בתדב"א פ"ט איתא דאפילו עו"ז. ולכאורה קשה מב"ב (טו, ב) דמוכח שם דלכו"ע אין שכינה שורה על עו"ז. ועיי"ש בחדא"ג ובמה שציין שם. ועיין אגרת תימן להרמב"ם דמשמע דאפ"ל נביא גם מעו"ז. וצ"ע.

(11) סוטה י, א.

(12) דב"ר פ"ב, ז.

(9) ברכות סא, ב.

(10) וירא כא, לג.

הוא היה סיבה לנתינת התורה לשביעי, בהיותו הראשון שלפני השביעי.

ומכאן ואילך יאמר יתירה מזה, כי "במקום גדולים אל תעמוד" ועבודת השביעי היא רק גמר והשלמת עבודת הראשון. ואף שלמעשה השביעי הוא האחרון ובזכותו ניתנה התורה, הנה זהו רק גמר והשלמת עבודת הראשון.

משל לזה הוא אדם שלומד את הדף האחרון ומסיים את המסכת, לאחר שאנשים אחרים למדו את המסכת כולה. מצד אחד,

משל לזה הוא, יום ט"ו בחודש שבו הירח במילואו: יש חביבות מיוחדת ליום הזה יותר מהימים שלפניו, אבל בזה גופא שמחבבים את היום הזה, ניכרת מעלת הירח (כולל היום הראשון שבו נולד הירח).

יב "זכה משה ... שהוא שביעי לראשון" הכוונה עד כאן איננה לשלול את מעלת השביעי ולומר שהוא אינו הסיבה למתן תורה, אלא להגדיל את מעלת הראשון ולומר שגם

מישראל חייב לומר מתי יגיעו מעשיי למעשי אבותי אברהם יצחק ויעקב ועל כן כל ישראל בדור השביעי הם בכלל זה. אלא שמכל-מקום דארפמען ניט זיין גענאָרט ביי זיך (לא צריך לרמות עצמו), וצריך לידע אשר במקום גדולים אל תעמוד. וכל מעלת השביעי הוא שהוא שביעי לראשון אז ער קען דורכפיהרן (שיכול להשלים) עבודת ושליחות הראשון דאל תקרא ויקרא אלא ויקריא יג. וזהו החביבות דהשביעי שהוא הממשיך השכינה י, ולא עוד אלא שממשיך עיקר השכינה. ועוד יותר שממשיך בתחתונים טו.

למשל, הספירה השביעית בין הספירות האלוקיות היא ספירת המלכות והיא מורידה את הספירות העליונות לעולם שלמטה ממנה. וכך הוא בעניינינו - המשכת השכינה למטה - שהראשון והשני וכו' ממשיכים את השכינה בעולמות גבוהים, אמונה, שכל ומדות וכו', ואילו הדור השביעי ממשיך את הראשון עד למטה בארץ ועד לכח המעשה (ראה עוד בביאור הבא).

וזו גם סיבת חביבות השביעי, כיון שה"המשכה השביעית" - למטה בארץ - היא חביבה במיוחד אצל הקב"ה.

ועל זה הוסיף רבינו בארוכה (בדרך ענווה) כי אף שהשביעי עושה עבודה חביבה (ואין זה רק מצד התולדה), בכל זאת אין לו במה להתגאות, כיון שהוא רק גומר ומשלים את עבודת הראשון ומביאה למטה בארץ.

טו עבודת השביעי

יש להבין, במה הדור השביעי מוריד את השכינה בארץ יותר מאשר הדור הראשון - אברהם אבינו, והרי גם אברהם הפיץ אלוקות כאן בעולם, ואפילו לערבים שהשתחו לאבק רגליהם?

בסגנון אחר, במה מתבטא שאברהם אבינו המשיך את השכינה ברקיע הראשון, והרי הוא הפיץ אותה כאן בארץ?

אולם, בהפצת אלוקות בעולם גופא, ישנן

ישנה חשיבות גדולה לדף האחרון ו"אין המלאכה נקראת אלא על שם גומרה", ומצד שני, ברור שהעבודה שלו אינה דומה ושוות ערך לעבודה של אלו שלמדו המסכת כולה.

יג להשלים את עבודת הראשון

רבינו מוסיף כאן נקודה נוספת ב"שביעי לראשון": כיון שהשביעי הוא רק המשך לראשון, לכן העבודה המוטלת עליו היא אינה עבודה חדשה בפני עצמה, אלא המשך של עבודת הראשון. דהיינו, להביא את הראשון - את ההבנה וההרגשה באלוקות - עד למעשה בפועל למטה בארץ, ולא לעשות רק מעשה בפועל בפני עצמו (ראה בכל זה בביאור הבא).

יד "וזהו החביבות דהשביעי שהוא ממשיך השכינה"

יש להבין: רבינו מבאר כאן בארוכה כי חביבות השביעי היא מצד עבודתו שממשיך השכינה למטה (ומשלים עבודת הראשון), אמנם בתחילת הסעיף כתב רבינו שחביבות השביעי היא "מצד התולדה" ואין זה "תלוי בבחירתו, רצונו ועבודתו".

נראה כי רבינו מוסיף, שבנוסף לחביבות השביעי מצד התולדה (עוד לפני שעבד), יש בו גם חביבות מיוחדת מצד עבודת ה"שביעי": "שביעי" הוא לא רק מספר, אלא 'ענין', והוא מסמל את שלמות ההתפשטות והירידה למטה.

והנה זה תובעים מכל אחד ואחד מאתנו דור השביעי, דכל השביעין חביבין, דעם היות שזה שאנחנו בדור השביעי הוא לא על-פי בחירתנו ולא על-ידי עבודתנו, ובכמה ענינים אפשר שלא כפי רצוננו, מכל-מקום הנה כל השביעין חביבין, שנמצאים אנחנו בעיקבתא דמשיחא, בסיומא דעקבתא, והעבודה – לגמור המשכת השכינה, ולא רק שכינה כי אם עיקר שכינה, ובתחתונים דוקא.

סיכום: חביבותו של השביעי אינה תלויה בו, אלא היא מצד התולדה ונובעת ממעלתו של הראשון. וכן נתינת התורה על-ידי משה, היתה בזכות מעלת עבודת אברהם אבינו ומסירות-נפשו. חביבות השביעי שייכת לכל אחד מישראל, אולם יש לדעת שכל מעלתו שהוא שביעי לראשון, ובידו להשלים עבודתו של ראשון, להמשיך עיקר שכינה בתחתונים. וזאת התביעה מכל אחד בדורנו.

(ד) **והנה** אחרי שמבאר בהמאמר דעיקר שכינה בתחתונים היתה וגם אחר-כך המשיכה משה (השביעי) לארץ דוקא אומר: ועיקר גילוי אלקות הי' בבית המקדש (ומביא על זה הפסוק) דכתיב ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם, בתוכו לא נאמר אלא בתוכם בתוך כל אחד ואחד מישראל¹³, וזהו (גם כן מש"כ¹⁴) צדיקים יירשו ארץ וישכנו לעד עלי' דצדיקים יירשו ארץ שהוא גן-עדן¹⁵, מפני שהם משכינים (היינו ממשיכים¹⁵) בחינת שוכן עד

(14) תהלים לז, כט. שהש"ר שבהערה 3. ב"ר פי"ט, ז. במדב"ר פי"ג, ב.
(15) ראה גם מהרז"ו לב"ר שם. מתנות כהונה ומהרז"ו לבמדב"ר שם.

(13) הובא בשם רז"ל בלקו"ת ר"פ נשא כ, סע"ב. ובכ"מ. וראה ראשית חכמה שער האהבה פרק ו קרוב לתחילתו (ד"ה ושני פסוקים). אלשיך תרומה כה, ח. של"ה סט, א. רא, א. שכה, ב. שכו, ב. וראה לקו"ש חלק כו ע' 173 הערה 45.

כז "ארץ שהוא גן עדן" כלומר, כאשר התורה אמרה "ארץ" היא התכוונה לגן עדן. וזאת, משום שכבראית העולם, גן עדן היה בארץ הגשמית, ואדם הראשון היה שם מאז שנברא עד החטא. (ורבינו ממשיך כי צדיקים יירשו 'ארץ' דהיינו גן עדן, משום ש"ישכנו לעד עליה", דהיינו שממשיכים בחינת שוכן עד למטה בארץ הגשמית כפשוטה, כפי שהיא תחתונה).

כמה דרגות: אפשר להפיץ באופן של אמונה גרידא, ואפשר שזה חודר גם בשכל וגם במדות ועד למעשה בפועל. וזה הוא ההבדל: אברהם אבינו המשיך את השכינה באופן נעלה של אמונה, ועד המדרש הידוע שהכריח אותם לזה (ראה ב"ר פמ"ט, ד. ובלקו"ש חט"ז עמ' 122). ואילו תפקיד הדור השביעי הוא להוריד את השכינה למטה בארץ, ועד לשכל ומדות ומעשה בפועל.

מרום וקדוש¹⁶ (הענין הזה של ביאור דרגת דשוכן עד אינו מבאר בהמאמר, ומבואר הוא בלקו"ת¹⁷ טז* על-פי מאמר הזהר¹⁸) שיהיה בגילוי למטה, וזהו באתי לגני לגנוני למקום שהיה עיקרו בתחילה דעיקר שכינה בתחתונים היתה. והענין הוא (כלומר, כוונתו במאמר בביאור הענין להבין מפני מה היתה עיקר שכינה בתחתונים דוקא) דהנה תכלית הכוונה בבריאת והשתלשלות העולמות, דנתאווה הקב"ה להיות לו יתברך דירה בתחתונים¹⁹ י.

סיכום: מבואר במאמר דעיקר גילוי אלוקות הוא בבית-המקדש, וגם במקדש הפרטי בעבודת כל אחד מישראל. והטעם שעיקר שכינה בתחתונים היתה, לפי שתכלית כוונת הבריאה היא דירה בתחתונים.

מהלך המאמר: לאחר שהביא דברי אדמו"ר הרי"צ (שעיקר שכינה בתחתונים היתה, לפי שתכלית כוונת הבריאה היא דירה בתחתונים), יאריך להוכיח להלן שתכלית השתלשלות העולמות היא אכן בשביל עולם-זה ולא בשביל עולמות העליונים. **והנה רבנו הזקן מבאר בזה ט** אשר תכלית השתלשלות העולמות וירידתם אינו בשביל עולמות העליונים, הואיל ולהם ירידה מאור פניו יתברך, ואי-אפשר לומר שהכוונה הוא בשביל הירידה עכ"ל. דהנה ידוע דהבריאה דעולם הזה התחתון הוא רק בכח העצמות, וכמו שכתוב באגה"ק ד"ה איהו

(ט) בתניא פל"ו.

(18) ח"ב ר"פ וארא. וראה ביאורי הזהר שם.
(19) ראה תנחומא נשא טז. בחוקותי ג. ב"ר ספ"ג.
במדב"ר פי"ג, ו. תניא רפ"ו.

(16) ע"פ נוסח התפלה. ובשהש"ר שם: שוכן עד וקדוש שמו (ישעי' נז, טו).
(17) פקודי ד, סע"ד ואילך. ז, ב ואילך.

יז "מפני מה היתה עיקר שכינה בתחתונים" מבאר במאמר כי עיקר שכינה בתחתונים היתה - בבריאת העולם, משום שנתאווה לדירה בתחתונים. ויש להבין, כיצד זה ביאור לכך שעיקר שכינה בתחתונים היתה בבריאת העולם, והרי ענין "נתאווה" הוא שהאדם יביא השכינה למטה בכח עבודתו? הביאור לזה הוא בד"ה באתי לגני ה'תשל"א סעיף ד', שהמשכת עיקר השכינה בבריאת העולם היתה הכשרה לכך שהעולם עצמו יהיה שייך להיות דירה לעצמותו מצידו.

טז* "שוכן עד" בלקוטי תורה מבאר ג' פירושים במילה 'עד' ושלשתם מראים שמדובר על דרגה גבוהה באלוקות - דרגת 'כתר'. א. לשון קישוט, כמו "את עדים מהר חורב", וזהו הכתר שהוא עטרה שעל הראש. ב. לשון 'נצחית' כמו משובח ומפואר עדי עד שמו הגדול. וזהו כתר שהוא ממוצע בין אין סוף לנאצלים, ויש בו מבחינה תחתונה שבאין סוף - נצחיות. ג. לשון הפסק, עד פה תבוא, עד כאן ולא יותר. וזהו הכתר לפי שלעולם אין תפיסא והשגה באור הכתר.

וחייה²⁰ אשר מהותו ועצמותו שמציאותו הוא מעצמותו ואין לו עילה קודמת חס ושלום, הוא לבדו בכחו ויכלתו לברוא יש מאין ואפס המוחלט ממש (הנראה כמי שאין לו מקור ועילה קודמת) עכ"ל. היינו שההתהוות אינה מהגילויים כי אם מהעצמות, ואם-כן אי-אפשר לומר שתכלית ההתהוות היא בשביל עולמות העליונים י", שהרי גם עולם האצי' הוא גילוי ההעלם²¹ ואם-כן זהו ירידה מאור פניו יתברך, כי כשהיו אורות האצי' בהעלםם כגון בעשר ספירות הגנוזות היו במדרגה גבוהה הרבה יותר ואם-כן אין תכלית באצילות לכשעצמה י". ועוד שכיון שעולמות העליונים זהו רק גילויים ולא עצם הרי אי-אפשר לומר שהעצמות שברא את העולם הזה הוא בשביל לשרת את הגילויים

(20) קל, ריש ע"ב.

(21) ראה תו"א בראשית ג, א. וירא יד, א. משפטים עו, ב. ובכ"מ.

שההתהוות היא מהעצמות, והרי העצמות אינו מחפש תועלת ויכול להתאוות סתם לאצילות? ב. הרי ישללו זאת בצורה הרבה יותר חזקה בסעיף הבא, שעולמות העליונים בכלל הם "גילויים" והעצמות אינו רוצה בגילויים?

לכן, צריך לומר שההוכחה כאן אינה כלפי עצמות דוקא, אלא היא הוכחה כללית ומבחינת אצילות עצמו: אי אפשר לומר שהכוונה היא באצילות, כיון שהוא היה כבר קודם ואין בו תועלת.

[אפשר להקשות, מה ההו"א שהכוונה היא בעולם האצילות, והרי אם כן מדוע נברא עולם הזה הגשמי? אין זו קושיא, כיון שעולם הזה התחתון מוסיף עוד בגילויים דאצילות. שכן ירידת האור מעולם האצילות עד למקום נמוך כעולם הזה, מוסיפה עוד עומק באור האצילות עצמו. כמו רב שאומר השכלה לתלמיד נמוך, ומבין בגלל זה יותר בעצמו. ראה בד"ה ביום השני תשל"ב ובביאורנו שם בענין "גדול תלמוד שמביא לידי מעשה". וראה במילואים.

יח "ואם-כן א"א לומר"

רבינו התחיל שהתהוות עולם-הזה התחתון היא מהעצמות, וממשיך ש"אם כן אי-אפשר לומר שהכוונה בעולמות העליונים, כיון שאצילות היה כבר קודם ואין בו תועלת".

וצריך עיון הצורך בהקדמה הזו (שעולם-הזה התחתון נברא מהעצמות), והרי גם אם עולם התחתון לא היה נברא מהעצמות, אין טעם לומר שהכוונה היא בעולם האצילות, שאין בו תועלת. (ולכאורה הקדמה זו דהתהוות עולם התחתון מהעצמות, נוגעת להוכחה השניה (ראה ביאור כ'), שלא ייתכן שעולם התחתון נברא מהעצמות בשביל לשרת הגילויים דאצילות).

יט ביאור ההוכחה

נקודת ההוכחה היא, שאי אפשר לומר שהכוונה היא בעולם האצילות, שהרי האורות היו כבר קודם ובמדרגה גבוהה יותר ואין תועלת באצילות.

אמנם, יש להבין ההוכחה: א. רבינו התחיל

כ, אלא שהתכלית הוא עולם-הזה התחתון. וכמ"ש אדמו"ר האמצעי בפרשה זו' (פ' בשלח) בענין ההפרש בין עולמות העליונים לעולם-הזה, דבעולם-הזה נרגש שמציאותו מעצמותו (וכמבואר בהמשך דר"ה דהאי שתא²² (של שנה זו), ההפרש בין נברא ואור, דאור הוא ראי'ה על המאור, דכשאנו רואים אור, האור עצמו מראה ומגלה שיש מאור, מה-שאיין-כן יש הנברא הנה לא זו בלבד שאינו מגלה בורא, אלא עוד זאת שהוא מעלים ומסתיר על זה, ואדרבה נרגש שמציאותו מעצמותו (אלא שמצד השכל מוכרח שאינו כן)²³. ואף שזהו רק בהרגשתו, מכל-מקום הנה זה גופא שיהי'ה נדמה על-כל-פנים שמציאותו מעצמותו זהו מפני ששרשו מהעצמות שמציאותו מעצמותו כא.

(י) בביאורי הזהר בשלח ד"ה כגונא דלעילא קרוב לסופו [מג, ג].

22) המשך ר"ה תרצ"ד – יצא לאור בשנת תשי"א. ולאח"ז נדפס בסה"מ תשי"א ע' 4 ואילך (ראה שם ע' 37 ואילך).
23) ראה גם סה"מ עזר"ת ע' קנ.

שהמהות של כל דבר גשמי היא "אני", וזה בא רק מהעצמות.

אמנם, אפשר לבאר בעומק הרבה יותר, שמתאים יותר עם לשון רבינו: "זה גופא שיהי' נדמה על-כל-פנים שמציאותו מעצמותו זהו מפני ששרשו מהעצמות שמציאותו מעצמותו". היינו שהתחושה הדמיונית שמציאותו מעצמותו - היא היא נובעת מהעצמות. וזאת, משום שרק העצמות שמציאותו מעצמותו, יכול לגרום תחושה דמיונית שאין לה דבר עם המציאות האמיתית.

ביאור הדברים: ישנם כמה דרגות בקיום הדברים בעולם: יש דברים שהם בבחינת "אפשרי המציאות". היינו שהם יכולים להיות קיימים ויכולים להיות לא קיימים, והקיום שלהם נובע מכך שהם נוצרו בפועל. בכלל זה הוא כל דבר בעולם, שיכול להיות קיים ויכול שלא להתקיים וסיבת קיומו היא רק משום שהוא נוצר בפועל.

למעלה מזה, יש דברים שהם בבחינת "מחוייב המציאות". היינו שהם קיימים בעצם

כ ביאור ההוכחה השניה

כיון שעולם הזה התחתון נברא מעצמותו יתברך, מה שיידע שעצמותו יתברך 'ישרת' את הגילויים ויברא דבר בשבילם (בשביל שתהיה יותר חכמה וחסד על ידי הירידה לעולם הזה)? והרי הגילויים הם דבר חיצוני לעומת העצם?

וגם הוכחה זו כלולה בלשון רבינו הזקן בתניא ש"תכלית השתלשלות העולמות וירידתם אינו בשביל עולמות העליונים, הואיל ולהם ירידה מאור פניו יתברך": לא יתכן שעצמותו יתברך יברא את עולם הזה התחתון, בשביל לשרת את הגילויים, שהם ירידה לעומת העצם (ראה בסעיף הבא שגילויים נקראים "ירידה" לעומת העצם).

כא "זה גופא שנדמה שמציאותו מעצמותו הוא מהעצמות"

פשטות הביאור הוא, שהרגשת הנברא שמציאותו מעצמותו אינה סתם הרגשה חיצונית, אלא היא קיימת בעצם מציאותו. כיון

נמצא מובן שהכוונה בהבריאה וההשתלשלות אינה בשביל עולמות העליונים שענינם גילויים, כי אם הכוונה הוא עולם-הזה התחתון, שנדמה לו שאינו גילוי כי אם עצמי, היינו מציאותו מעצמותו, ועל-ידי העבודה בו, על-ידי אתכפיה ואתהפכא, נתגלה העצמות כב, בשבילו הי'ה בריאת והשתלשלות העולמות.

סיכום: תכלית השתלשלות העולמות אינה בשביל עולמות עליונים, שכן: א. ההשתלשלות עבורם היא ירידה ללא תועלת. ב. בריאת עולם-הזה היא על-ידי העצמות, ולא יתכן שתכליתה הגילויים בעולמות עליונים. אלא התכלית היא עולם-הזה ששורשו מהעצמות (ועל כן נדמה לו שמציאותו מעצמותו), ועל-ידי העבודה בו מגלים העצמות.

מהלך המאמר: בסעיף הבא ידחה ב' קושיות המתעוררת על האמור, שתכלית ההתהוות היא עולם הזה.

ה) והנה לא מיבעי²⁴ (אין צורך לומר) להשיטה שמביא אדמו"ר הצ"צ (א) שגם הכלים דאצי' הוא גילוי ההעלם, דלשיטה זו הרי בודאי אין הכוונה

(א) בדרוש ג' שיטות (נדפס בסוף ספהמ"צ להצ"צ ח"ב [אווה"ת ענינים ע' רנט ואילך]). ועיין ד"ה וידבר אלקים אכה"ד תרס"ד [סה"מ תרס"ד ע' רל ואילך] (בהוצאת תשנ"ד – ע' פ ואילך). הגהות לד"ה פתח אלי שבתי"א – תרנ"ח [ע' ט ואילך]. ד"ה אדם כי יקריב תרס"ו [המשך תרס"ו ע' קצא ואילך].

(24) ראה סה"מ תרס"א ס"ע קנח ואילך.

שייך לומר עליו לשון "נמצא" וקיום במציאות, אלא הוא קיים מצד עצמו. ראה במילואים ויש לומר, שכיון שהעצמות הוא באופן שנמצא – בלי להיות במציאות, לכן הדבר בא לידי ביטוי בדבר דמיון, שהוא קיים בעולם בתוקף גדול (הרגשת הישות של הנברא) – בלי שהוא מתאים עם המציאות. אבל הגילויים האלו קיימים, שקיומם הוא באופן שהם קיימים באמת במציאות, אינם יכולים ליצור דבר דמיון שאינו מציאותי (ראה בארוכה בס' מבית חיינו ח"ב עמ' 150 ואילך).

כב "על-ידי העבודה בו נתגלה העצמות" ובאמת, כאשר יתגלה העצמות הוא יתגלה כפי שהוא, בלי ירידה (בניגוד לגילויים שהם מתגלים במקום נמוך על ידי ירידה ממדרגתם).

ומוכרחים להיות. מעין משל גשמי לזה הוא הכלל ששתיים ועוד שתיים הם ארבע, שהוא דבר מציאותי שקיים בעצם (תמיד) ואינו נובע מהשכל וההבנה של האדם שהבין את זה (אלא זה קיים גם לפני שמישהו הבין כך). ועל דרך זה הוא בגילויים האלו קיימים, כמו ממלא וסובב כל עלמין, שהם "מחוייב המציאות" ומוכרחים להיות.

אמנם, סוף סוף, גם הקיום של ענינים אלו הוא באופן שהם קיימים במציאות, ששתיים ועוד שתיים הם ארבע במציאות (כמו שדרך בני אדם לומר 'עובדה ששתיים ועוד שתיים הם ארבע'). וכך הוא בענין הגילויים האלו קיימים, שאף שהם קיימים בעצם ומוכרחים להיות, אך סוף סוף הם "נמצאים" – "קיימים במציאות". ולמעלה מזה (שלא בערך) הוא עצמותו יתברך, שהוא "נמצא בכלתי מציאות נמצא". היינו שלא

בשביל האצי' כי הרי זה ירידה ורק גילויים, אלא גם להשיטה השני' שמביא שם שהכלים הם בריאה יש מאין ואם-כן לכאורה אפשר לומר שהתכלית היא בהם (ולא בבריאת יש מאין של עולם-הזה), הנה מבואר בכמה מקומות²⁵ שמה שאנו אומרים שהכלים הם בריאה יש מאין אין הכוונה יש מאין ממש, כי אם זהו דוקא לגבי האור, מפני ששורש הכלים מהרשימה שהיא בחינת העלם ולכן גם מציאותן הוא באופן שמקורם בהעלם, ולכן לגבי האור הם כמו בריאה יש מאין, אבל לגבי הרשימה הם גילוי ההעלם²⁶, ואם-כן מובן דאין הכוונה עולמות העליונים כי אם העבודה בעולם-הזה דאתכפא ואתהפכא. וכמו כן יש לדחות קושיא נוספת המתעוררת: ואף שעכשיו הנה על ידי עשיית המצוות מוסיפים אורות באצילות²⁷, ואם-כן איך אנו אומרים שגם עכשיו עיקר הכוונה העולם-הזה דוקא²⁸, הנה על זה מבאר אדמו"ר מהר"ש²⁹ שאורות

(יב) בד"ה פזר נתן תרמ"ב²⁷. ועיין הגהה שני' בתניא פ"מ. ד"ה ארדה נא, תרנ"ח [סה"מ תרנ"ח ע' לג]

(27) בהמשך מי יתנך תרמ"ב פרק יד. והוא מיוסד על ד"ה פזר נתן במאמרי אדמו"ר הזקן הנחות הר"פ ז"ל ע' נד-נח. ועם הגהות – אוה"ת במדבר ח"ד ע' א'תפז ואילך.

(25) ראה דרוש ג' שיטות והגהות לד"ה פתח אלי' שבהערה יא. סה"מ תרס"א שם. ובכ"מ.

(26) ראה עץ חיים שער לט (שער מ"ן ומ"ד) דרוש יא סימן טז. תניא קונטרס אחרון קנה, א. ובכ"מ. וראה מקומות שבהערה הבאה.

המחזיקים את האור. כמו אותיות המחשבה שמחזיקות את אור השכל, אך אינן תוכן נפשי בעצמן, אלא רק כלים.

כד "ואיך אנו אומרים שגם עכשיו עיקר הכוונה בעולם הזה"

אין כוונתו להקשות שאולי עכשיו הכוונה היא בעולם האצילות ולעתיד לבוא הכוונה היא בעולם הזה – שהרי מה שייך שיהיו שתי כוונות בבריאת העולם? אלא כוונתו להקשות שעכשיו לא רואים בגלוי שהכוונה היא בעולם הזה התחתון, כיון שהאורות דעולם הזה מוסיפים אורות באצילות.

ועל זה משיב כי גם עכשיו הם מונחים בקופסא באצילות לצורך עולם הזה.

כג "שורש הכלים מהרשימה שהיא בחינת העלם"

ביאור הענין: מובא בספרי קבלה ביחס לצמצום הראשון, כי בתחלה (לפני הצמצום) היה אור אין-סוף ממלא הכל, ואחר כך הסתלק האור לגמרי והיה חלל ומקום פנוי, ואחר כך חזר והאיר אור מוגבל של קו וחוט. ועוד מובא כי בשעת הסילוק, שהסתלק האור לגמרי והיה מקום פנוי, נשארה שם "רשימה". ומכך שהיתה "רשימה" באותה שעה של סילוק מוחלט, מובן שהרשימה אינה אור וגילוי, אלא בחינת "העלם", ולכן היתה יכולה להישאר גם בשעת הסילוק.

ופירוש "העלם" הוא, שהרשימה אינה בחינת אור ותוכן, אלא ממשיכה "כלים"

אלו באצי' הם שם כמונחים בקופסא, כי אינם בשביל אצי', כי אם לצורך עולם התחתון ואינם מתגלים באצי'. וזהו - האמור שהתכלית היא עולם-הזה - מה שמבאר אדמו"ר נ"ע²⁸ בענין מה שאי-אפשר לומר שהכוונה הוא בשביל עולמות העליונים הואיל ולהם ירידה מאור פניו יתברך, שהפירוש בזה הוא דעולמות עליונים ענינם גילויים שזהו ירידה וגם שהעצמות מובדל מענין הגילויים כה, אלא התכלית הוא עולם-הזה התחתון, שכך עלה ברצונו יתברך להיות נחת רוח לפניו יתברך כד אתכפיא סטרא אחרא²⁹ ואתהפכא חשוכא לנהורא²⁹, וכמו שמבאר בהמאמר³⁰, שכל העבודה הוא להפוך השטות דלעומת זה לשטות דקדושה דהיינו את המשיכה לעניני עולם-הזה שלא על-פי טעם ודעת, להפוך למשיכה לקדושה באופן שלמעלה מטעם ודעת, ועל-ידי זה נחת רוח לפני שאמרתי ונעשה רצוני³¹, ועל-ידי זה ממשיכים שיהיה לו יתברך דירה

(ג) ד"ה מצותה משתשקע, תרע"ח [סה"מ תרע"ח ע' קיב ואילך]. ועייג"כ ד"ה ארדה נא, תרנ"ח [סה"מ תרנ"ח ע' לח].

(29) ראה זהר ח"א ד, א.
(30) פרק ג ואילך (סה"מ ה'שי"ת ע' 114 ואילך).
(31) תו"כ ופרש"י ויקרא א, ט. ועוד.

(28) בתניא פכ"ז ובלקו"ת ר"פ פקודי מציין לזהר ח"ב קכח, ב (ובלקו"ת שם מציין גם לזהר שם סז, ב. וראה גם שם קפד, א). וראה גם תו"א ויקהל פט, ד. לקו"ת חוקת סה, ג.

וחסד וכו'?

ועל כך מבאר כאן שלא שיך לומר שהעצמות ירצה בגילויים, ואפילו לא באופן של תאוה. כיון שעצם מושג גילויים הם ירידה לגביו והוא מובדל מהם. פירוש, שגילויים הם דבר נמוך וחיצוני לעומת העצם (שהרי שכל ומדות הם דבר נוסף על עצם האדם) וכמו שאינם הוא, ולכן עצמות לא ירצה בדבר שאינו 'הוא', ואפילו לא באופן של תאוה.

(ומה שידוע כי תאוה יכולה להיות לכל דבר ועל תאוה לא שואלים שאלות, הוא רק בזה שיכול לרצות בדבר שאין בו תועלת, כגון לרצות שהוא יהיה בגילוי - למרות שלא מיתוסף בזה עבורו שום דבר, אבל לא להתאוות לדבר שאינו 'הוא') (ראה גם בלקו"ש ויגש ח"ה הערה 34).

כה "וזהו שמבאר אדמו"ר נ"ע ... דעולמות עליונים ענינם גילויים שזהו ירידה"

יש להבין התוספת בדברי אדמו"ר הרש"ב על מה שהאריך כבר לעיל סעיף ד' מדברי רבינו הזקן, שאי-אפשר לומר שהכוונה היא בעולמות עליונים.

להבנת הענין ראוי לשים לב כי אמר כאן בדברי אדמו"ר נ"ע ענין שלא נאמר לעיל: כאן כתב שעצם המושג "גילויים" הם ירידה, אבל לעיל כתב רק שאצילות היא ירידה לגבי הגילוי שלמעלה ממנה (אבל הגילוי שלמעלה ממנה אינו ירידה).

ולכן נראה כי מדבר כאן על ענין חדש שלא דובר לעיל: אפשר לטעון שאולי הכוונה היא בעולם האצילות, ועצמות רצה באופן של תאוה שיתגלו בעולמות הגילויים של חכמה

בתחתונים כ^י, וכמו הדירה הרי האדם דר בה בכל עצמותו ומהותו³², הנה כמו כן הוא בתחתונים שהם דירה לו יתברך, הכוונה שממשיכים לא רק גילויים כי אם נמצא בהם עצמות אין-סוף ברוך הוא. וזהו תכלית בריאת והשתלשלות העולמות.

סיכום: אין להקשות על האמור: א. מדעת הסוברים שגם כלים דאצילות הם יש מאין, שכן אין זה אלא ביחס לאורות, אבל לגבי שורשם הם רק גילויי ההעלם. ב. מהמבואר שעל-ידי המצוות מוסיפים אורות באצילות, שכן באצילות הם כמונחים בקופסא ומטרתן היא עולם-הזה. תכלית בריאת והשתלשלות העולמות היא עולם-הזה, שכן עולמות עליונים ענינם גילויים שהם ירידה, והעצמות אף מובדל מענין הגילויים. ואילו גבי עולם-הזה, עלה ברצונו להיות נחת-רוח לפניו על-ידי אתכפיא ואתהפכא, ובכך ממשיכים דירה לעצמות בתחתונים.

מהלך המאמר: בתחילה ביאר כי "עיקר שכינה בתחתונים היתה" היא דרגת אור אין-סוף שלפני הצמצום (סעיף א), ודרגה גבוהה זו הסתלקה מהעולם בחטא עץ-הדעת, ונמשכה שוב לעולם על ידי משה השביעי, שכל השביעין חביבין (סעיף ב), וזהו תפקיד הדור השביעי להמשיך דרגה זו דעיקר השכינה בתחתונים, וזכות זו אינה מצד בחירתנו ועבודתנו אלא מצד התולדה ומצד היותנו גמר עבודת הראשון (סעיף ג). האריך להוכיח שתכלית כל הבריאה היא המשכת השכינה בעולם-הזה התחתון ולא בעולמות העליונים, שכן עולמות העליונים הם רק גילויים וירידה מאור פניו, ואילו עולם-הזה התחתון הוא גילוי העצם על ידי אתכפיא ואתהפכא (סעיפים ד-ה).

ו) **והנה בסיום המאמר**³³ מבאר, אשר להיות כי מה שעיקר שכינה בתחתונים, הנה עיקר הגילוי מזה הי' בבית המקדש, הנה זהו הטעם שהמשכן הי' מעצי שטים דוקא כי בכך מרומזת העבודה העיקרית

תרל"ה ח"ב ע' שנג. תרס"ב ע' שלה. המשך תרס"ו ס"ע ג. שם ע' תמה.
(33) פרק ה (סה"מ ה'שי"ת ע' 117-18).

(32) ראה מאמרי אדמו"ר הזקן תקס"ה חלק א ע' תפט (ועם הגהות וכו' – אוה"ת שה"ש חלק ב ע' תרעט ואילך). אוה"ת בלק ע' תתקצז ואילך. סה"מ

אחרת, כמו למשל הפיכת אהבה דקליפה לאהבה דקדושה?

שכן, שטות דקדושה ענינו, קשר לאלוקות באופן שלמעלה מטעם ודעת, ובזה ממשיכים את העצמות שהיא למעלה מגדר של הבנה והשגה (ראה בכל זה בד"ה באתי לגני תשי" סעיף ה').

כו על ידי אתהפכא לשטות דקדושה – ממשיכים את עצמותו יתברך שתהיה בתחתונים

למה דוקא על ידי אתהפכא זו (של שטות דקליפה לשטות דקדושה), פועלים המשכת עצמותו בתחתונים, ולא על ידי כל אתהפכא

שעל-ידה ממשיכים את עיקר השכינה, מפני שהכוונה הוא להפוך השטות דלעומת זה און דעם קאך פון (ואת ההתלהבות של) נפש הבהמית לשטות דקדושה, וכמאמר רז"ל³⁴ אהני' לי' שטותי' לסבא כו* (הועילה לו שטותו לזקן), עבודה ובטול שלמעלה מטעם ודעת. והנה כל הענינים שתבע מאתנו כ"ק מורי וחמי אדמו"ר וכמו כן שאר הנשיאים קיימו זה בעצמם, והוא על דרך דרז"ל על הפסוק³⁵ מגיד דבריו ליעקב חוקיו ומשפטיו לישראל מה שהוא עושה הוא אומר לישראל לעשות ולשמור³⁶), וכן מה שהוא מצווה לישראל הוא עושה, ועל דרך זה הוא בהוראות נשיאינו שמה שתבעו מהמקושרים ושייכים אליהם הנה הם בעצמם קיימו ועשו כן. ומה שגילו לנו שקיימו זה, הוא כדי שיהי' לנו יותר נקל לקיימם וכך הוא לגבי העבודה שלמעלה מטעם ודעת, שקיימוה בעצמם. וכמו בהענין דאהבת ישראל שיש בזה כמה וכמה סיפורים מכל אחד ואחד מהנשיאים שקיימוה באופן שלמעלה מטעם ודעת. ולדוגמא מכ"ק אדמו"ר הזקן שהפסיק³⁷ בתפילתו והלך וקצץ עצים ובישל מרק והאכיל בעצמו ליולדת, מפני שלא היו אנשים שם בבית כו. מכ"ק

(ד) שמות רבה פ"ל, ט. ירושלמי ר"ה פ"א ה"ג. – וזהו אתערותא דלעילא שקדמה לאתערותא דלתתא, קדשנו במצותיו ואחר-כך כל השונה כו' הקב"ה שונה כנגדו, ציצית שלמטה מעוררים ציצית שלמעלה בתוספת אורות וכו', באתערותא דלתתא אתערותא דלעילא³⁶. וזהו מש"כ בפנים וכן מה שהוא כו'. ועיין תו"א ביאור לד"ה כי עמך מקו"ח [לה, ג], ובכ"מ.

(37) ראה "רשימות" חוברת קעט ("חורף תרצ"ה, ויין") ע' 9. וש"נ.

(34) כתובות יז, א.

(35) תהלים קמז, יט.

(36) ראה סה"מ תרל"ו ח"ב ע' שכז.

כו הסיפור מכ"ק אדמו"ר הזקן
מה הפלא בסיפור הזה, והרי כן הוא על פי הלכה, שבמקרה של פיקוח נפש מחללים שבת עבור חולה ו"מצוה בגדול"? (וכמו הידוע כי המתנגדים טענו נגד רבינו על זה שחילל את יום-הכיפורים, והשיב ש"מצוה בגדול" רשימות חוברת קעט). אלא הפלא הוא בזה, שגם כשהיה במדרגה כל-כך גבוהה של תפילת יום כיפור, הרגיש בחיסרון של אותה אשה (ראה בשיחת י"ט כסלו תשד"מ, ועוד). וזה נובע מאהבת ישראל באופן שלמעלה מטעם ודעת.

כו* "אהני' לי' שטותי' לסבא"
בד"ה באתי לגני השי"ת (סעיף ה) מביא דוגמה לשטות דקדושה מהמסופר בגמ' (כתובות יז, א) אודות רב שמואל ב"ר יצחק שהיה מרקד לפני הכלה עם שלושה בדי הדס, זורק אחד ומקבל אחד. ר' זירא טען שהנהגתו זו באופן של קלות ראש בעצמו גורמת לזלזול בכבוד תלמידי חכמים. אולם כאשר הסתלק רב שמואל הפסיק עמוד של אש בינו לבין העם, ואז אמר עליו ר' זירא שהועילה לרב שמואל שטותו. כלומר, הנהגתו כשוטה העמידה אותו בדרגה גבוהה עד מאוד.

אדמו"ר האמצעי, איך שנכנס אליו אחד ליחידות והתאונן על הענינים שאברכים מתאוננים עליהם. וגלה אדמו"ר האמצעי את זרועו ואמר לו הלא תראה שצפד עורי על עצמי גו'³⁸ וכל זה הוא מהח"נ שלך³⁹. אשר מובן הפלאת ורוממות מעלת כ"ק אדמו"ר האמצעי בכלל ובפרט מאלו ששייכים לענינים כאלו, ומכל-מקום הי'ה ההתקשרות עמהם כל כך עד שמצד הענינים שלהם שהיו שלא כדבעי למהוי, פעל עליו חלישות הבריאות ביותר, עד שצפד עורו על עצמו כ⁴⁰. מכ"ק אדמו"ר הצ"צ, איך שהלך קודם התפלה ללות גמ"ח לאיש פשוט שהי'ה נוגע לו בפרנסתו⁴¹. מכ"ק אדמו"ר מהר"ש, שפעם^{טו}) נסע ביחוד מקוהארט (מקום מרפא) לפאריז ונפגש שם עם אברך אחד ואמר לו: יונגערמאן יין נסך איז מטמטם המוח והלב, זיי אַ איד (אברך, יין נסך מטמטם המוח והלב, הי'ה יהודי!). והלך האברך לביתו, ולא שקט עד שבא לכ"ק אדמו"ר מהר"ש, חזר בתשובה ויצאה ממנו משפחת יראים וחרדים. אשר ידוע שאצל כ"ק אדמו"ר מהר"ש הי'ה הזמן יקר במאד, עד שגם אמירת החסידות הי'ה בקיצור, ובזמנים ידועים הנה בשעה השמינית בבוקר הי'ה כבר אחרי התפלה, ובכל זאת נסע נסיעה רחוקה ושהה שם משך זמן בשביל אברך כו'. מכ"ק אדמו"ר נ"ע בתחילת נשיאותו, אשר גזרו אז גזירה חדשה והי'ה צריך לנסוע על דבר זה למוסקבה. ואמר לו אחיו הגדול הרז"א נ"ע, הזמן יקר אצלך ואין אתה יודע היטב שפת המדינה⁴² (הרז"א הי'ה מלומד בשפות) וגם אתה צריך לחפש היכרות, ולכן אסע בענין זה כפי הוראותיך.

טו) ס' התולדות מהר"ש ע' עז בארוכה⁴¹.

ע' רמה: השפה המדינית חסרה לי. וברשימת כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ שם בשוה"ג: הוד כ"ק אדמו"ר הרה"ק, הבין בשפת המדינה היטיב, ולא הי'ה צריך למתורגמן כלל, גם בדברים עיונים כשהיו קוראים לפניו בשפת המדינה הי'ה מבין, אך לא חפץ לדבר בשפה זו. . ושאלתיו מדוע אינו מדבר בשפה הרוסית. . ענני ג' טעמים כו'. עיי"ש.

(38) ע"פ איכה ד, ח.
(39) ראה בית רבי ח"ב רפ"ג בהערה.
(40) ראה סה"ש קיץ ה'ש"ת ע' 98. סה"מ תשי"א ע' 153. אגרות-קודש אדמו"ר מוהרי"צ ח"ד ע' תקכב.
(41) נדפס גם בספר השיחות תש"ה ע' 30 ואילך.
(42) ראה אגרות-קודש כ"ק אדמו"ר מוהרש"ב ח"ד

אדמו"ר האמצעי. ועל דרך זה הוא בשאר הסיפורים, שאין להם מקום על-פי חישובים שכליים.

כח הסיפור מכ"ק אדמו"ר האמצעי וגם זה מעיד על קשר באופן שלמעלה מטעם ודעת, שהרי מצד טעם ודעת, לא יכול להיות שאדם נמוך כל כך, יפעל כזה שינוי אצל

אבל כ"ק אדמו"ר נ"ע לא הסכים על זה ונסע בעצמו והצליח. וכן ישנם כמה סיפורים מכ"ק מורי וחמי אדמו"ר אודות השתדלותו לעשות טובה ואפילו לאיש פרטי, ברוחניות או בגשמיות. והניח את עצמו על זה, לא רק הגשמיות שלו כי אם גם הרוחניות שלו, אף שזה שהי' מטיב עמו הנה לא זו בלבד שלא הי' כלל בסוג של חברך בתורה ומצות⁴³ אלא שהי' שלא בערכו כלל.

סיכום: מבואר במאמר שהמשכן היה מעצי שיטים, שכן העבודה היא להפוך השטות דלעומת-זה לשטות דקדושה. כל מה שתבעו מאיתנו רבותינו נשיאנו, הם קיימו בעצמם, וכדוגמת המסופר על מסירותם באהבת-ישראל.

(ז) **והנה על-ידי אתכפיא ואתהפכא לשטות דקדושה על-ידי זה ממלאים כוונת הבריא, שהיא להיות לו יתברך דירה בתחתונים, וזה שעל-ידי אתכפיא ואתהפכא נעשית דירה בתחתונים, באתי לגני, הוא במדריגה יותר נעלית מקודם החטא. דכמו בסותר בנין הקודם על מנת לבנות, הרי פשיטא שבנין החדש צריך להיות במדריגה יותר נעלית מבנין הקודם, כמו כן מוכרח לומר שעל-ידי אתכפיא ואתהפכא נעשית דירה במדריגה יותר נעלית כס', וכמבואר בהמאמר⁴⁴ בביאור דברי הזוהר דעל-ידי דאתכפיא סטרא אחרא אסתלק יקרא דקוב"ה (כאשר כופים הסטרא-אחרא נמשך כבוד הקב"ה) בכולהו עלמין, היינו – "בכולהו עלמין" משמעו – האור שהוא בכולהו עלמין בשוה דרגת האור שכל העולמות הם בשוה אצלו ואינם תופסים מקום לגביו. ואף שהלשון בהמאמר הוא אור הסובב כל עלמין היינו שיש לו איזו שייכות לעולמות וסובב עליהם, מכל-מקום אי אפשר לומר שהכוונה הוא כפשוטה, שנמשך אור שהוא בגדר העולמות אלא שהוא סובב ומקיף עליהם דאם כן הוא במדריגה פחותה מדרגת "עיקר שכינה" המבוארת לעיל סעיף א, אלא הכוונה שנמשך אור נעלה שאינו בגדר עולמות כלל. ולכן קורא לגילוי אור זה בשם אסתלק⁴⁵**

(43) ראה תניא פרק לב.

(44) פרק א (סה"מ ה'שי"ת ע' 111-12).

(45) ראה תו"א ויקהל פט, ד.

כט "על-ידי אתכפיא נעשית דירה במדריגה יותר נעלית" על-ידי האדם ולא על ידי הקב"ה, ואם כן מה ההכרח שהיא לצורך עליה? ראה בזה בארוכה ואף שהירידה שעל ידי החטא, נעשתה בד"ה באתי לגני ה'תשל"א, סעיפים ה"ז.

היינו האור המסולק מהעולמות. ולכן גם פטירת צדיקים נקראת בשם הסתלקות, כי הסתלקות הוא גילוי אור נעלה ביותר שבדרך כלל הוא מסולק. דהנה יש ב' אגרות באגה"ק⁴⁶ שמבארים ענין ההסתלקות. ובאגרת הב' ענין ההסתלקות מבואר שם בענין פרת חטאת הנעשית מחוץ לבית המקדש. דהענינים הנעשים בפנים אין יכולים לברר ג' קליפות הטמאות, כי אם ענין הנעשה בחוץ דוקא, פרה הנעשית בחוץ שבכוחה לטהר טומאת-מת. ולזה מדמין מיתתם של צדיקים⁴⁷. והנה עתה אין פרה אדומה, כי מפני חטאינו הי' צ"ל דוקא גלינו מארצינו⁴⁸, אבל אירע סילוקן של צדיקים. והנה בענין סילוקן של צדיקים יש בזה ב' מאמרי רז"ל^{טז}: שקולה מיתתן של צדיקים כשריפת בית אלקינו. קשה סילוקן של צדיקים יותר מחורבן בית המקדש. אשר על-ידי כל זה אסתלק יקרא דקוב"ה². ופירוש ענין הסתלקות פירשו כל הרביים⁴⁹ כ"ק אדמו"ר הזקן, כ"ק אדמו"ר האמצעי, כ"ק אדמו"ר הצ"צ, כ"ק אדמו"ר מהר"ש, כ"ק אדמו"ר נ"ע וכ"ק מו"ח אדמו"ר, שאין הכוונה בפירוש תיבת הסתלקות שהוא עליה למעלה חס ושלום, כי אם הכוונה שהוא נמצא למטה אלא שהוא בבחינת רוממות. וזה תובעים מאתנו, דור השביעי לכ"ק אדמו"ר הזקן, וכל השביעין חביבין, אז הגם אז מ'האט דאס ניט פארדינט און ניט אויסגעהארעוועט (הגם שלא הרווחנו זאת על-ידי עבודה ולא התייגענו על זה), מכל-מקום כל השביעין חביבין והעבודה דדור השביעי הוא להמשיך השכינה למטה ממש. להפוך השטות דנפש הבהמית, אשר ידע אינש בנפשי' אז ער האט דאס, און דעם קאך פון נה"ב וואס ער האט דאס און אפשר אמאל נאך נידעריקער (יודע אדם בעצמו שיש בו השטות דנה"ב והתלהבות

(טז) ר"ה יח, ב. איכה רבה א, לז.

(49) תו"א ויקהל שם. אוה"ת שלח ח"ו ע' א'תשפא. סה"מ תרע"א ע' קנז ואילך. ועוד.

(46) סכ"ז-כח.

(47) מו"ק כח, רע"א. ירושלמי יומא פ"א ה"א.

(48) ע"פ תפלת מוסף דיו"ט.

המקדש ולא כמו הקרבנות שנעשים בפנים. וכן חורבן בית המקדש הוא ברור. אלא שהתכלית של כל הירידה הגדולה הזו היא לצורך עליה, שיהיה חושך גדול יותר ואחר כך יימשך על ידי זה אור נעלה שהוא בבחינת סילוק.

ל הסתלקות צדיקים, פרה אדומה וחורבן בית המקדש - על-ידי כ"ז אסתלק יקרא דקוב"ה שלוש הענינים הללו - הם כולם דברים של העלם ולא גילוי: בהסתלקות צדיקים זה ברור, וכן פרה אדומה היא נעשית מחוץ לבית

דנפש הבהמית ואולי לפעמים עוד נמוך מזה), לעשות מזה ולהפוך את זה לשטות דקדושה.

סיכום: על-ידי אתכפיה ואתהפכא לשטות דקדושה נעשית דירה בתחתונים (באתי לגני), במדרגה נעלית מקודם החטא, וזהו **אסתלק** יקרא דקוב"ה **בכולהו עלמין**, אור נעלה המסולק, ואינו בגדר עולמות כלל. בדוגמת **הסתלקות** צדיקים (השווה לפרת חטאת), שאיננה עליה למעלה, אלא שנמצאים בבחינת רוממות. התביעה מדור השביעי היא לפעול זאת.

(ח) וזהו ענין צדיקא דאתפטר⁵⁰ (צדיק שנפטר), דאף שכבר היו כמה העלמות והסתרים וכמה קושיות וענינים בלתי מובנים, הנה כל זה לא הספיק. ובכדי שיהיה אסתלק יקרא דקוב"ה בכולהו עלמין, הי"ה גם כן ענין סילוקן של צדיקים (הסתלקות אדמו"ר הרי"צ), שזה קשה לא רק כחורבן כי אם יותר מהחורבן. ותכלית הכוונה בזה הוא שעל-ידי זה יהיה אסתלק יקרא דקוב"ה. וזה תובעים מכל אחד מאתנו שידעו אַז מ'געפינט זיך אין דור השביעי (שנמצאים בדור השביעי), שכל מעלת השביעי הוא שהוא שביעי לראשון, שהנהגת הראשון הי"ה שלא חיפש לעצמו כלום ואפילו לא מסירות נפש. כי ידע שכל ענינו הוא כמו שכתוב ויקרא שם בשם הוי"ה אל עולם. ודוגמת הנהגת אברהם אבינו שהוא – געקומען אין אַזעלכע ערטער וואָס מ'האָט דאָרטן ניט געוואוסט פון ג'טליכקייט, ניט געוואוסט פון אידישקייט און ניט געוואוסט אפילו פון אלף בית און זייענדיק דאָרטן האָט מען זיך אָפגילייגט אָן אַ זייט, און אל תקרא ויקרא אלא ויקריא (הגיע למקומות כאלו שלא ידעו מאלוקות, לא ידעו מיהדות ואפילו לא ידעו אלף-בית, ובהיותו שם, הניח את עצמו הצידה, ופעל אל תקרא ויקרא אלא ויקריא), וידוע⁵¹ שבהלימוד במדת אל תקרא, שתי הקריאות קיימות⁵². וגם בזה (בנדון דידן) הרי מפורש בתורה שבכתב ויקרא – לעצמו. אם כן דרושה גם עבודה עם עצמו. אבל מכל-מקום צריך לידע שאי אפשר לזה בלא זה אַז אויב ער וויל אים זאָל אַיינגיין דער ויקרא,

(50) ראה זהר ח"ג עא, ב. נתבאר באגה"ק שם (סימן זך וביאורו).
(51) הליכות אלי סימן ג. ועוד.

לא "וידוע .. שתי הקריאות קיימות" הפירוש הפשוט, אלא להוסיף עליו (ראה
"אל תקרי" הוא אחת מדרכי הלימוד
שהתורה נדרשת בהן. אמנם אין כוונתו לשלול
אנציקלופדיה תלמודית "אל תקרי").

מוז זיין דער ויקריא. דאָרפסטו זעהן אז יענער זאָל נײַט נאָר וויסן נאָר אויך אויסרופען. הגם אַז ביז איצט האָט יענער נײַט געוואוסט פון גאָרניט, אָבער איצט דאָרפסטו זעהן אַז ער זאָל שרייען אל עולם (אם הוא רוצה להצליח ב'ויקרא' (לעצמו), מוכרח להיות ה'ויקריא'. עליך לראות שהשני לא רק יידע, אלא גם יקרא. הגם שער עכשיו הוא לא ידע מאומה, אבל עכשיו עליך לראות שהוא יצעק 'אל עולם', נײַט (לא) אל העולם^(י), היינו שאלקות הוא ענין בפני עצמו ועולם ענין בפני עצמו, אלא שאלקות מושל ושולט על העולם, כי אם 'אל עולם', היינו שעולם ואלקות הוא כולא חד.

סיכום: תכלית הכוונה בהסתלקות אדמו"ר הריי"צ, שעלידי זה יהיה אסתלק יקרא דקוב"ה. תובעים מדור השביעי לנהוג בדוגמת אברהם אבינו (הראשון), שכל ענינו היה "ויקרא שם בשם הוי"ה אל עולם", "אל תקרא ויקרא אלא ויקריא". ומכאן יש ללמוד: שכדי שיהיה "ויקרא" (לעצמו), צריך "ויקריא" (לזולת), ובאופן שהזולת יצעק "אל עולם", שעולם ואלקות אחד הם.

ט) ואף כי מי הוא זה ואיזהו אשר ערב לבו לאמר, אעבוד עבודת אברהם אבינו, מכל-מקום אפס קצהו שייך לכל אחד ואחד ומחוייב בזה^(י) וניתנו לו הכחות על זה על-ידי ההנהגה שהראנו הראשון וממנו ואילך עד, ועד בכלל, ההנהגה שהראנו כ"ק מורי וחמי אדמו"ר, שהם סללו את הדרך ונתנו לנו כחות על זה. וזהו גופא החביבות דדור השביעי שכמה כחות ניתנו ונתגלו בשבילנו. ועל-ידי העבודה באופן כזה יומשך עיקר שכינה למטה בעולם-הזה הגשמי והחומרי, ויהי' עוד במדריגה נעלית יותר גם מקודם החטא, וכמו שכתוב⁵² במשיח ונשא מאד יותר מאדם הראשון ואפילו⁵³ כמו שהי' קודם החטא^(ט). וכ"ק מורי וחמי אדמו"ר אשר את חלינו הוא נשא ומכאובינו סבלם⁵⁴, והוא מחולל מפשעינו מדוכא מעונותינו⁵⁵, הרי כשם שראה בצרתנו, הנה במהרה בימינו ובעגלא דידן יגאל צאן מרעיתו מגלות

(יז) ראה לקו"ת ס"פ תבוא [מב, ד. מג, ג]. סד"ה אנכי ה"א תער"ג [המשך תער"ב ח"א ע' רנז].

(יח) ראה תו"א ר"פ וארא [נה, א] וס"פ ויצא [כג, סע"ג ואילך].

(ט) ראה לקוטי תורה להאריז"ל פ' תשא. ס' הלקוטים פ' שמות. ולכאורה צ"ע מס' הגלגולים פי"ט הובא בלקו"ת פ' צו ד"ה והניף [יז, א]. ואולי יש ליישב עפ"מ"ש בס' הגלגולים פ"ז הובא בלקו"ת שה"ש בסופו [נא, ג].

(54) ישעי' נג, ד.

(55) שם, ה.

(52) ישעי' נב, יג.

(53) ראה גם סה"מ תרל"ה ח"א ס"ע רסה ואילך.

תרח"ץ ע' ר.

הרוחני וגלות הגשמי גם יחדיו, ויעמידנו בקרן אורה. אבל כל זה הוא עדיין רק גילויים, ועוד יותר – שיקשר ויאחד אותנו במהות ועצמות אין-סוף ברוך הוא. וזהו פנימיות הכוונה של ירידת והשתלשלות העולמות וענין החטא ותיקונו וענין סילוקן של צדיקים שעל-ידי זה יהיה אסתלק יקרא דקב"ה. וכשיוציאו מהגלות ביד רמה⁵⁶ ולכל בני ישראל יהיה אור במושבבותם⁵⁷ יהיה אז ישיר משה ובנ"י גו'⁵⁸ הוי' ימלוך לעולם ועד⁵⁹, (וכמו שהוא בנוסח התפלה) וגם בלשון תרגום⁶⁰ הוי' מלכותי' קאים לעלם ולעלמי עלמיא. ומסיימים והיה הוי' למלך וגו' הוי' אחד ושמו אחד⁶¹, שלא יהיה חילוק בין הוי' ושמו⁶², שכל זה נעשה על-ידי סילוקן של צדיקים, שקשה יותר גם מחורבן בית המקדש. וכיון א' מ'איז שוין די א'לע ענינים דורכגעגאנגען (שכבר עברנו כל ענינים אלה), הנה עכשיו אין הדבר תלוי אלא בנו – דור השביעי. ונזכה זעהן^{כא}) זיך מיט'ן רבי'ן דא' למטה אין א' גוף (ונזכה להתראות עם הרבי כאן למטה בגוף) ולמטה מעשרה טפחים⁶², והוא יגאלנו.

סיכום: לכל אחד ניתנו הכחות והוא מחויב לנהוג אפס קצוה מעבודת אברהם. ועל-ידי זה תומשך עיקר שכינה למטה במדריגה נעלית אף מקודם החטא. ואדמו"ר הרי"צ יגאל אותנו ויאחד אותנו במהות ועצמות אין-סוף ברוך-הוא. שזוהי פנימיות הכוונה של כל ירידת והשתלשלות העולמות וענין החטא ותיקונו וענין סילוקן של צדיקים.

(כ) ראה לקו"ת שה"ש ד"ה הנך יפה רפ"ב [יג, ד].

(כא) ראה סו"ס חסידים (הובא בגליון הש"ס לכתובות קג, א). במדב"ר פי"ט, יג.

(60) זכרי' יד, ט.

(61) ראה פסחים נ, א.

(62) תוכן ביטוי זה – נתבאר בשיחת מוצש"ק פ' בשלח, יו"ד שבט תשל"ז קרוב לסופה.

(56) ע"פ לשון הכתוב – בשלח יד, ח.

(57) ע"פ לשון הכתוב – בא י, כג.

(58) בשלח טו, א.

(59) שם, יח.

סיכום כללי

סעיף א: "שכינה" היא על-שם ששוכנת ומתלבשת, והיא בחינה הנמצאת בכמה וכמה דרגות ביחס לדרגה שמעליהן. "עיקר" (ופנימיות) שכינה" הוא דרגת האור לפני הצמצום, שהינה שורש לאור הממלא (המתלבש בעולמות). ומפני שאור זה הוא למעלה מן העולמות, אין הוא מתמעט בירידתו למטה, ולפיכך "עיקר שכינה בתחתונים היתה".

סעיף ב: "שכינה בתחתונים היתה" היינו בעולם-הזה. והסילוק העיקרי היה מהארץ לרקיע. דכשם שחטא עץ-הדעת היה העיקרי וגרם לחטאים שאחריו, כך סילוק השכינה הנעשה על-ידו, הוא הסילוק העיקרי.

כשם שעיקר הסילוק הוא מהארץ לרקיע, כך עיקר ההמשכה הוא למטה בארץ. וזה נעשה על-ידי משה דוקא, כי כל השביעין חביבין.

סעיף ג: חביבותו של השביעי אינה תלויה בו, אלא היא מצד התולדה ונובעת ממעלתו של הראשון. וכן נתינת התורה על-ידי משה, היתה בזכות מעלת עבודת אברהם אבינו ומסירות-נפשו. חביבות השביעי שייכת לכל אחד מישראל, אולם יש לדעת שכל מעלתו שהוא שביעי לראשון, ובידו להשלים עבודתו של ראשון - להמשיך עיקר שכינה בתחתונים. וזאת התביעה מכל אחד בדורנו.

סעיף ד: מבואר במאמר (באתי לגני תש"י) דעיקר גילוי אלוקות הוא בבית-המקדש, וגם במקדש הפרטי בעבודת כל אחד מישראל. והטעם שעיקר שכינה בתחתונים היתה, לפי שתכלית כוונת הבריאה היא דירה בתחתונים.

והביאור, תכלית השתלשלות העולמות אינה בשביל עולמות עליונים, שכן: א. ההשתלשלות עבורם היא ירידה ללא תועלת. ב. בריאת עולם-הזה נעשתה על-ידי העצמות, ולא יתכן שתכליתה הגילויים בעולמות עליונים. אלא התכלית היא עולם-הזה ששורשו מהעצמות (ועל כן נדמה לו שמציאותו מעצמותו), ועל-ידי העבודה בו מגלים העצמות.

סעיף ה: אין להקשות על האמור: א. מדעת הסוברים שגם כלים דאצילות הם יש מאין, שכן אין זה אלא ביחס לאורות, אבל לגבי שורשם הם רק גילוי ההעלם. ב. מהמבואר שעל-ידי המצוות מוסיפים אורות באצילות, שכן באצילות הם כמונחים בקופסא ומטרתן היא עולם-הזה. תכלית בריאת והשתלשלות העולמות היא עולם-הזה, שכן עולמות עליונים ענינם גילויים שהם ירידה, והעצמות אף מובדל מענין הגילויים. ואילו גבי עולם-הזה, עלה ברצונו להיות נחת-רוח לפניו על-ידי אתכפיה ואתהפכא, ובכך ממשיכים דירה לעצמות בתחתונים.

סעיף ו: מבואר במאמר (באתי לגני תש"י) שהמשכן היה מעצי שיטים, שכן העבודה היא להפוך השטות דלעומת-זה לשטות דקדושה. כל מה שתבעו מאיתנו רבותינו נשיאנו, הם קיימו בעצמם, וכדוגמת המסופר על מסירותם באהבת-ישראל.

סעיף ז: על-ידי אתכפיא ואתהפכא לשטות דקדושה נעשית דירה בתחתונים (באתי לגני), במדרגה נעלית מקודם החטא, וזהו **אסתלק** יקרא דקוב"ה **בכולהו עלמין**, אור נעלה המסולק, ואינו בגדר עולמות כלל. בדוגמת **הסתלקות** צדיקים (השווה לפרת חטאת), שאין פירושה עליה למעלה, אלא שנמצאים בבחינת רוממות. התביעה מדור השביעי היא לפעול זאת.

סעיף ח: וזהו ענין הסתלקות אדמו"ר הרי"צ, שעל-ידה יהיה אסתלק יקרא דקוב"ה. מדור השביעי תובעים לנהוג בדוגמת אברהם אבינו (הראשון), שכל ענינו היה "ויקרא שם בשם הוי"ה אל עולם", "אל תקרא ויקרא אלא ויקריא". ומכאן יש ללמוד: שכדי שיהיה "ויקרא" (לעצמו), צריך "ויקריא" (לזולת), ובאופן שהזולת יצעק "אל עולם", שעולם ואלוקות אחד הם.

סעיף ט: לכל אחד ניתנו הכחות והוא מחויב לנהוג אפס קצהו מעבודת אברהם. ועל-ידי זה תומשך עיקר שכינה למטה במדריגה נעלית אף מקודם החטא. ואדמו"ר הרי"צ יגאל אותנו ויאחד אותנו במהות ועצמות אין-סוף ברוך-הוא. שווה פנימיות הכוונה של כל ירידת והשתלשלות העולמות וענין החטא ותיקונו וענין סילוקן של צדיקים.

מילואים

לביאור ימ: ומה שנתבאר בד"ה באתי לגני תשל"א סעיף ג, שבעולם האצילות יש עילוי של "בגין דישתמודעון" ו"יתגלו שלימות כוחותיו", ואם כן יש תועלת בירידה דעולם האצילות? אמנם זה נכון רק כשלומדים כפי שמובא שם, שעולם האצילות הוא יש מאין, ולכן מתגלים "שלמות כוחותיו" (בבריאת יש מאין, ראה שם ביאור ה) ויש נבראים אחרים שישתמודעון ליה. אבל אם לומדים כפי שלומד כאן, שעולם האצילות הוא רק גילוי העלם (ראה בענין זה בארוכה בהמשך תרס"ו ואכמ"ל), לא שייך ענינים אלו.

לביאור בא: ההבדל הזה בין עצמות לגילויים, נובע מכך שכל הנמצאים הם "הומצאו" (נוצרו), ולכן הם מוכרחים להיות "נמצאים" במציאות. אבל העצמות שלא "הומצאו", לכן אינו ב"מציאות נמצא".

